

الاسم بالحق الموعود الحبيب

بِعَوْنِ اللَّهِ خَلَّى لِنَعْرِ الْجَمِيلَةَ وَالْأَلَاءَ الْخَفِيَّةَ قَدْ انْطَبَحَ شَرْحُ الرِّسَالَةِ الشَّرِيفَةِ



ابن دى الفضل الخميمي مولانا محمد عبد الجبار جعله الله من ذرية جنة النعيم

فِي طَبْعِ الْعَالَمِينَ مُحَمَّدٍ عَلِيٍّ خَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِ

المستجيب صفا كان لا اسم له فهو واجب الذات قبل كونه مضافه

دلالة على الوحي عليه ذلك احتياض ذلك دون السر من غير الابداع

الاستيعاب لجميع صفات الكمال بالأجبال أن يفصل بعضها مع الاستيعاب بعبارة

الاستهلال فقال لا يكره ما كان حكمه ميراثاً ما كان معناه الغنى والمجمل

ان يكون المراد المعنى الاصطلاحي يجعل التكليفين كلا التكليفين وجود

ان تاملوا فيه ان الله حو اعنه كقوله تعالى اري فيه ولا تافس لتعلم انه و
الخير الى ما الرصوة ١٢

رَوَى عَنْهُ كَمَا كَانَ سَيِّدًا صَالِحًا لِلَّهِ عَلَيْهِ سَلَامٌ وَسِيْلَةٌ إِلَى صَوْلِ حُكْمِ الْبِنَاءِ وَنُصْحِ
 تَعَالَى لِقَوْلِ الْإِنْسَانِ

سنة ثمان مائة وخمسة والصلوة فقال الصلوة وهي اللغة مقلات
المراد ان في كل سنة ثمان مائة وخمسة والصلوة

وَقَالَ لَمَنْ يَدْعُوهُمَا
لَا تَدْعُوهُمَا لَعَلَّكُمْ تَكُونُونَ
مِنَ الْغَافِلِينَ

سَمِعْتُمْ شَرَّ سَبَابِ مُؤْمِنِينَ يَرْتَابُهَا الدَّعَاءُ مَعَهُ فِي هَذَا التَّحْقِيقِ
وَيَقَالُ لِعَمَلِ الْإِيمَانِ ۝

الْأَمَّةُ وَتَضَعُفُ أَعْمَالُهُمْ سَبْعُ أَلْفَ نَسْلَةٍ وَهُوَ تَبْنِيَّا حَقًّا لِلَّهِ

عليه وسلم كما ورد في الخبر أنا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ وَلَا تَحْزَنُ وَالنَّبِيُّ هُوَ أَمَّاكَ عَلَيْهِ

سورة التوبة
معوذ من الله تعالى الخلق لتبليغ الحكمه فان كان ذا كفا وشرا ليجزى

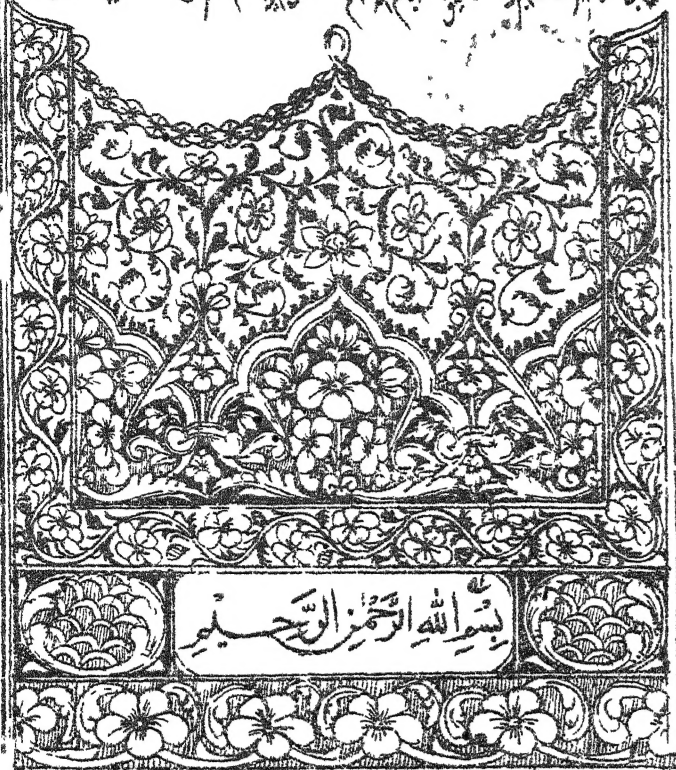
فَبَعْدَ حَتْمِ رَسُولِ الْأَنْبِيَاءِ لَا اسْتَعْرَاقَ فَيَتَنَاوَلُ الرُّسُلُ

والله اعلم بالصواب

...التي هي من طبيعة الله تعالى ...

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وقوته

في هذا الكتاب...
 الحمد لله...
 في هذا الكتاب...
 الحمد لله...



الحمد لله الذي جعلنا من عباده...
 الحمد لله الذي جعلنا من عباده...
 الحمد لله الذي جعلنا من عباده...
 الحمد لله الذي جعلنا من عباده...

الحمد لله الذي جعلنا من عباده...
 الحمد لله الذي جعلنا من عباده...
 الحمد لله الذي جعلنا من عباده...
 الحمد لله الذي جعلنا من عباده...

ان ارادہ ہے

[illegible][illegible][illegible][illegible]

قوله لا يفتقن الى استكشافه... **قوله** لا يفتقن الى استكشافه... **قوله** لا يفتقن الى استكشافه...

ايضا لا يقال نبينا عمر داخل فيهم فيلزم كونه سييلا من نفسه لانا
 نقول يحكم به اهله العقل بخبره عليه السلام منهم صلوا الله عليهم
 قوله لعلوا وادع على كل تنق قد و سنده وليا له السند ما استندت
 له واذلها واذلها خا صه احسن ان يكون نبييا غير لكن يصرح
 نبت كما الى الله عليه وسلم به لالة العقل والفا كرك يكون المو ادا لا و
 هذا من سواك ليداء من احكامه والصلحاء ولا يخفى ما في لفظ السيد
 والسيد من جهة التخصيص على احياءه المعارفين لا عدا له من الكفار
 بالفتح كارهية كرون يجوز ان يكون من احياءه عدا الى الترتي والي
 المتكبرين للفق حيد وسائرته صلى الله عليه وسلم باللسان
 واليهما من الفرقان بحيث عجزوا عن الاتيان بمثل اقصى سوسق
 سنة لوي في فلكه منه ان لا يظهر ايمان ولا اجاب الدين بمجونه
 صلى الله عليه وسلم سائرهم فلم يخلص عقاده ولا اكل داخل فهو فلا
 حاجه الى التصريح به ولا يدع حبله في مافي لفظ المنع والقبض والسند
 والمعارضة من حسن راع الاستعمال المناسب لاجاب المقال كانه هناك
 عليه اول الحال بعد من الظرف الزمانية واذا قطع عن الاضافة ببي
 ترى لهمنا والعامل فيه معنى ان اقر في قوله هذه قواعد البحث تراهم الفاء

قوله لا يفتقن الى استكشافه... **قوله** لا يفتقن الى استكشافه... **قوله** لا يفتقن الى استكشافه...

قوله لا يفتقن الى استكشافه... **قوله** لا يفتقن الى استكشافه... **قوله** لا يفتقن الى استكشافه...

قوله لا يفتقن الى استكشافه... **قوله** لا يفتقن الى استكشافه... **قوله** لا يفتقن الى استكشافه...

توجهها في النسبة بين الشيئين الذي أحدهما محكوم عليه الآخر محكوم
 وإن كان ذلك التوجه في التفسير كما كان للحكماء الأشراقيين وكان غير
 من ذلك أظهر أن الحق والصواب يسمى ذلك التوجه مناطا للإصطلاح
 وأورد ههنا سؤالا أن تأملت فيما أكونا عليك ليظهر لك ما قد فسرنا
 أحسن أن الغرض من توجه كل من المتخاصمين أو واحد منهما قد يكون
 تغليب صاحبه والزأمة فقط ولا يدخل في هذا التعريف
 فالأمر يكون جامعا وثانيهما أنه إذا فرض مناطا بلوغ حاله في غايته
 التصفية إلى أن يصح كل واحد في صاحبه ويخطر كل واحد في نفسه مع الآخر
 كلنا نأظر الواقعة بين الحكماء الأشراقيين لا يصح في التعريف على مثل هذه
 المناظر لأن الخصم قول كل خلاف ما يقوله الآخر ثم المراد بالنسبة النسبة
 الخيرية أعم من أن تكون حمليّة أو تصالكية أو انفصالية طالعنا كان
 أدب المصنفين أن يعرف المناظر فلا أدب بقوله هي النظر من الجانبين
 في النسبة بين الشيئين أظهر أن الصواب ولما كان يرد على
 ذلك أن النظر من الجانبين لا يصح في علم ما إذا اقتصر السائل على
 مجرد منع وأيضا أن الجانبين علم من المتخاصمين المناظر لا توجد إلا

[illegible]

[illegible]

الفناء
 صاع في هذا القاع من الزمان
 البصيرة والاعلى
 بين الفخرف وانا كان احدهما
 يدور له والآخر في قولنا
 عليه السلام وانا كان احدهما
 من اختياره التوفيق
 زكك فانه من اورد عليه
 لاخفاء ان الفخرف
 يحسن واحد من واحد على
 مقام من الاخر في
 في البصيرة على
 الى الجادين الاختصاص
 عالمنا الشاهد انما كيف ما اتفق
 نقول شطرا قال والافتيان
 الى قلوبكم كما كان
 محمد بن الحسين

عن النعمان بن عبد الله عن النضر بن عمار عن النضر بن عمار عن النضر بن عمار

[illegible]

[illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على
 سيدنا محمد وآله
 أما بعد
 فاعلموا أن
 الدين لله
 والآخرته
 والدار الآخرة
 هي دار البقاء
 والدار الدنية
 هي دار الفناء
 فاعملوا في دار البقاء
 ولا تهملوا دار الفناء
 والله تعالى أعلم

3

صورة لا يوجب خروج الأجزاء من أصلها من حيث الاحتياطية كتحريف
الكلمة بانها أفذا وضع لغوي مفرد فالأول تحريف بحسب الحقيقة
بحسب الأصل وقد استدل الحق الطائفة بأن التعريف الحقيقي يناسب بالبيان
والحقيقة بغيرها لا يقال نفس الحقيقة واحد وبحسب الحقيقة في كل واحد من الأقسام
تقسيم إلى قسمين إلى غير ذلك لا نقول المراد المصنف قد مر في سابقه ما فيه
معرفة ماهية الشيء من أن تكون تلك ماهية موجودة أو لا وبهر بحسب الحقيقة
ما يفيد معرفة الحقيقة الموجودة وما هو بحسب ما يفيد معرفة الحقيقة الاحتياطية
الاصطلاحية كما يظهر من جهة الضبط الشيخ ابن الحاجب كما في تعريفه
اللفظي قوله بلفظ الظاهر مراد في وجوده غير أنه في وجوده لفظي من أنهما
لا توصف بالترادف لأن الترادف من أوصاف المقدم والجواب عنه أنه إذا قصدت
مركب لا يقصد تفصيله بل يعتبر المجموع من حيث هو مجرّج فيوصف بالترادف
حكماً ولا يخفى ما فيه من الاختلاف فظهر من ذلك جواز العدول من جنس إلى آخر
قدس شتم عن الدليل فقال الدليل هو المركب من قضيتين للنادي
إلى مجهول نظري وهذا التعريف أولى من التعريف المشهور وهو ما
يلزم من العلم به العالشيء آخره أنه يترد على ظاهره الملتزمات
وهو المحذور

[illegible][illegible]

جعل جمل الدليل في وجه الدور ثم احل ان هذا التعريف على أي
 الحكم وانما على أي الاصوليين فهو ما يمكن لتوصل ليحيط النظر في الحكم
 مطلوب خبري كالعالم مثلاً فانه من تأمل في احواله ليحيط النظر بان
 يقول انه متغير وكل متغير حادث وصل الى مطلوب خبري وهو هو
 المراد بقول القول نفسه ظاهر اذا القول من اللسان المتأمل من القلب ١٢
 العالم حادث فعند الاصوليين العالم دليل عند الحكماء مجموع الحكماء
 متغير وكل متغير حادث ان ذكر ذلك المركب من قضيتين كالألة
 خفا كالبديهي الغيد لا ولي يسمى تنديها وقد يقال بل هو معلوم العلم أي ما
 يشير الى ان الكلام في قول الحكم البديهي للمعبرين الاول لا خفاء فيه ١٣
 يلزم من التصديق به التصديق باليقيني بغير دليل واما العلم
 اما سطر وينبغي ان لا يحط ان المراد بالاستدلال هي المناسبة للصحة
 لا يقال كذا كذا لا يرد عليه علم صدقه على اقلية الغيبيات
 في البحث السابق ١٤
 الا انه كالمشكل الرابع مثلاً وترك المصنف قيس سورة لفظاً للشئ
 المذكور في كلام المتقدمين من قولهم ما يلزم من علم العلم
 أخر لا يرد ان الدليل قد يكون عديمًا فليس يطلق عليه لفظ الشئ
 فيحتاج الى ان يحجب بان المراد بالشئ ما يمكن ان يعلم ويخبر عنه
 ثم لما كان الدليل لا يثبت في التلوي الى العلم من التقريب ذكر

قوله في وجه الدور ثم احل ان هذا التعريف على أي
 الحكم وانما على أي الاصوليين فهو ما يمكن لتوصل ليحيط النظر في الحكم
 مطلوب خبري كالعالم مثلاً فانه من تأمل في احواله ليحيط النظر بان
 يقول انه متغير وكل متغير حادث وصل الى مطلوب خبري وهو هو
 المراد بقول القول نفسه ظاهر اذا القول من اللسان المتأمل من القلب ١٢
 العالم حادث فعند الاصوليين العالم دليل عند الحكماء مجموع الحكماء
 متغير وكل متغير حادث ان ذكر ذلك المركب من قضيتين كالألة
 خفا كالبديهي الغيد لا ولي يسمى تنديها وقد يقال بل هو معلوم العلم أي ما
 يشير الى ان الكلام في قول الحكم البديهي للمعبرين الاول لا خفاء فيه ١٣
 يلزم من التصديق به التصديق باليقيني بغير دليل واما العلم
 اما سطر وينبغي ان لا يحط ان المراد بالاستدلال هي المناسبة للصحة
 لا يقال كذا كذا لا يرد عليه علم صدقه على اقلية الغيبيات
 في البحث السابق ١٤
 الا انه كالمشكل الرابع مثلاً وترك المصنف قيس سورة لفظاً للشئ
 المذكور في كلام المتقدمين من قولهم ما يلزم من علم العلم
 أخر لا يرد ان الدليل قد يكون عديمًا فليس يطلق عليه لفظ الشئ
 فيحتاج الى ان يحجب بان المراد بالشئ ما يمكن ان يعلم ويخبر عنه
 ثم لما كان الدليل لا يثبت في التلوي الى العلم من التقريب ذكر

قوله في وجه الدور ثم احل ان هذا التعريف على أي
 الحكم وانما على أي الاصوليين فهو ما يمكن لتوصل ليحيط النظر في الحكم
 مطلوب خبري كالعالم مثلاً فانه من تأمل في احواله ليحيط النظر بان
 يقول انه متغير وكل متغير حادث وصل الى مطلوب خبري وهو هو
 المراد بقول القول نفسه ظاهر اذا القول من اللسان المتأمل من القلب ١٢
 العالم حادث فعند الاصوليين العالم دليل عند الحكماء مجموع الحكماء
 متغير وكل متغير حادث ان ذكر ذلك المركب من قضيتين كالألة
 خفا كالبديهي الغيد لا ولي يسمى تنديها وقد يقال بل هو معلوم العلم أي ما
 يشير الى ان الكلام في قول الحكم البديهي للمعبرين الاول لا خفاء فيه ١٣
 يلزم من التصديق به التصديق باليقيني بغير دليل واما العلم
 اما سطر وينبغي ان لا يحط ان المراد بالاستدلال هي المناسبة للصحة
 لا يقال كذا كذا لا يرد عليه علم صدقه على اقلية الغيبيات
 في البحث السابق ١٤
 الا انه كالمشكل الرابع مثلاً وترك المصنف قيس سورة لفظاً للشئ
 المذكور في كلام المتقدمين من قولهم ما يلزم من علم العلم
 أخر لا يرد ان الدليل قد يكون عديمًا فليس يطلق عليه لفظ الشئ
 فيحتاج الى ان يحجب بان المراد بالشئ ما يمكن ان يعلم ويخبر عنه
 ثم لما كان الدليل لا يثبت في التلوي الى العلم من التقريب ذكر

١٥

قوله في وجه الدور ثم احل ان هذا التعريف على أي
 الحكم وانما على أي الاصوليين فهو ما يمكن لتوصل ليحيط النظر في الحكم
 مطلوب خبري كالعالم مثلاً فانه من تأمل في احواله ليحيط النظر بان
 يقول انه متغير وكل متغير حادث وصل الى مطلوب خبري وهو هو
 المراد بقول القول نفسه ظاهر اذا القول من اللسان المتأمل من القلب ١٢
 العالم حادث فعند الاصوليين العالم دليل عند الحكماء مجموع الحكماء
 متغير وكل متغير حادث ان ذكر ذلك المركب من قضيتين كالألة
 خفا كالبديهي الغيد لا ولي يسمى تنديها وقد يقال بل هو معلوم العلم أي ما
 يشير الى ان الكلام في قول الحكم البديهي للمعبرين الاول لا خفاء فيه ١٣
 يلزم من التصديق به التصديق باليقيني بغير دليل واما العلم
 اما سطر وينبغي ان لا يحط ان المراد بالاستدلال هي المناسبة للصحة
 لا يقال كذا كذا لا يرد عليه علم صدقه على اقلية الغيبيات
 في البحث السابق ١٤
 الا انه كالمشكل الرابع مثلاً وترك المصنف قيس سورة لفظاً للشئ
 المذكور في كلام المتقدمين من قولهم ما يلزم من علم العلم
 أخر لا يرد ان الدليل قد يكون عديمًا فليس يطلق عليه لفظ الشئ
 فيحتاج الى ان يحجب بان المراد بالشئ ما يمكن ان يعلم ويخبر عنه
 ثم لما كان الدليل لا يثبت في التلوي الى العلم من التقريب ذكر

سید بن عبد اللہ بن مسعود

[illegible]

الاقبال

[illegible]

[illegible]

بالعقوبة
والاعطال والواجبات والتفويضات
والنقصان من المباحث اثني عشر
والدليل سواء كان بوجه الكبري أو صغير
أو كاجاب الصغرى وانقص المباحث فظهر
تجزي في الشرح لفظ الفاعل والنقصان
من ان يكون له في المباحث ليس على من
يجري في المباحث الصغرى خلافا فبين ان
قد ازل المباحث في المباحث
عصا المباحث والكتاب على ما يوقف على
آه فاطق في ابدان الكتب على ما يوقف على
في المباحث المباحث المباحث المباحث
في المباحث المباحث المباحث المباحث
في المباحث المباحث المباحث المباحث

[illegible][illegible]

قوله لا يجزى ان يكون المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل

قوله لا يجزى ان يكون المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل

قوله لا يجزى ان يكون المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل

قوله لا يجزى ان يكون المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل

قوله لا يجزى ان يكون المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل

قوله لا يجزى ان يكون المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل

قوله لا يجزى ان يكون المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل

قوله لا يجزى ان يكون المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل

صحة
المنع عليه غير مسلم ليجوز ان يكون المنع موقفاً على اندراج الاصل
هذا ما خرد من الاصول العاتية ١٢
مختاراً لا وسط ويكون هذا الاصل من لوازم ذلك الاصل لا يجزى ولا من
الموقف عليه لا يجزى ان يكون موقفاً عليه وان ثبت ان الوقف وانه
خطاً الفاضل ثم انه قد يترك مع المنع السند فكم بقوله السند و
في الصوم ١٢
هو في اللغة وكذا المستند ما استندت اليه من اجل او غيره وفي
اصطلاح اهل المناظر اذ لا يتوقف المنع عليه مستند البضايء كان مقيداً
في
الواضح او لا ويندرج فيه الصحيح الفاسد والاولى ان يكون اخصاً مساوياً بالقبض
المنوعه والثاني انما هو اعم منه مطبقاً ومن وجهه وقيل ان
الاعم ليس بسند مصطلح ولهذا يقولون فيه ان جهنا لا يصلح للسند
وفيه ان معنى قولهم ان ما ذكرنا لتقوية ليس بمقيد لها لانه
ليس بسند ثم لما فرغ من بيان النقض التفصيلي الذي هو المنع و
بيان ما يذكّر لتقويته اذ ان يبين النقض الاجمالي فقال النقض
مشهد لما في ١٢
وهو في اللغة الكسوف في اصطلاح النظار ايطال ليل اي دليل الحيل
بعد قيامه مقسماً بشاهد يدل على عدم استحقاقه للاستدلال به ولو
استحقاقه استدلاله فساداً عاماً ليعمل ان يكون مختلف المدلول عن دليل

قوله لا يجزى ان يكون المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل

قوله لا يجزى ان يكون المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل

١٠

قوله لا يجزى ان يكون المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل

قوله لا يجزى ان يكون المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل

قوله لا يجزى ان يكون المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل
من لان المنع موقفاً على اندراج الاصل

قوله ليس
الاشياء ثابتة...
الاشياء ثابتة...

الاشياء ثابتة ومتغيرة بعكس البقيض اما ان لم يكن شئ من الاشياء ثابتا كان
المدعى ثابتا وكلامه في قوله نوجب العالما اشارة الى انها لا توجد الا لكل
الغلبة الصورية قد يقع في ثبوتها الفقهية ايضا كما اذا قل ان خفي مسير الى اسير
من اركان الموضوع فانه كيف اقل ما يطابق عليه سائر ليس كغسل الوجه
السلامة حاشا لغيره كونها فلا يقدح في كونه كغسل الوجه اما المعارضة
بالمثل فكما اذا قال المعلن لعمامه صانع الى الموت وكل محتاج الى الجاهل
يقول للمعارض لعمامه مستغن عن الموت وكل مستغن عنه قد يكون هو قد يسمو
فالدليل ان مقتضى ان في الموضوع كونها صانع الى الموت وكل محتاج الى الجاهل
المعارض لو كان كما لو كان استغنيا كونه مسعور فليس حاديا
معارضه بالغيرة فيقول ايضا التعريف على تحليل المعلن الاول بعد حاشا
والجواب عنه انه معارضه على اختيار الحكم ولو سلم عدم كونه معارضه كما
مختار غير ممكن ان المراجع المعلن الاول لم يثبت له عابا بالدليل
لا المعارض ثم لا يدف المناط من التوجيه فلا بد من بيان ولد ذلك الحال والتوجيه ان
المناط كلامه متعاضدا ونقضه الى كلام المصنف لخصه من غير الغيرة
كما اذا قال حدثنا قال ابو حنيفة ومحمد رضي الله عنهما اخرجنا من المطر فخرجنا
في ام

من الاشياء ثابتة ومتغيرة بعكس البقيض اما ان لم يكن شئ من الاشياء ثابتا كان
المدعى ثابتا وكلامه في قوله نوجب العالما اشارة الى انها لا توجد الا لكل
الغلبة الصورية قد يقع في ثبوتها الفقهية ايضا كما اذا قل ان خفي مسير الى اسير
من اركان الموضوع فانه كيف اقل ما يطابق عليه سائر ليس كغسل الوجه
السلامة حاشا لغيره كونها فلا يقدح في كونه كغسل الوجه اما المعارضة
بالمثل فكما اذا قال المعلن لعمامه صانع الى الموت وكل محتاج الى الجاهل
يقول للمعارض لعمامه مستغن عن الموت وكل مستغن عنه قد يكون هو قد يسمو
فالدليل ان مقتضى ان في الموضوع كونها صانع الى الموت وكل محتاج الى الجاهل
المعارض لو كان كما لو كان استغنيا كونه مسعور فليس حاديا
معارضه بالغيرة فيقول ايضا التعريف على تحليل المعلن الاول بعد حاشا
والجواب عنه انه معارضه على اختيار الحكم ولو سلم عدم كونه معارضه كما
مختار غير ممكن ان المراجع المعلن الاول لم يثبت له عابا بالدليل
لا المعارض ثم لا يدف المناط من التوجيه فلا بد من بيان ولد ذلك الحال والتوجيه ان
المناط كلامه متعاضدا ونقضه الى كلام المصنف لخصه من غير الغيرة
كما اذا قال حدثنا قال ابو حنيفة ومحمد رضي الله عنهما اخرجنا من المطر فخرجنا
في ام

٢

من الاشياء ثابتة ومتغيرة بعكس البقيض اما ان لم يكن شئ من الاشياء ثابتا كان
المدعى ثابتا وكلامه في قوله نوجب العالما اشارة الى انها لا توجد الا لكل
الغلبة الصورية قد يقع في ثبوتها الفقهية ايضا كما اذا قل ان خفي مسير الى اسير
من اركان الموضوع فانه كيف اقل ما يطابق عليه سائر ليس كغسل الوجه
السلامة حاشا لغيره كونها فلا يقدح في كونه كغسل الوجه اما المعارضة
بالمثل فكما اذا قال المعلن لعمامه صانع الى الموت وكل محتاج الى الجاهل
يقول للمعارض لعمامه مستغن عن الموت وكل مستغن عنه قد يكون هو قد يسمو
فالدليل ان مقتضى ان في الموضوع كونها صانع الى الموت وكل محتاج الى الجاهل
المعارض لو كان كما لو كان استغنيا كونه مسعور فليس حاديا
معارضه بالغيرة فيقول ايضا التعريف على تحليل المعلن الاول بعد حاشا
والجواب عنه انه معارضه على اختيار الحكم ولو سلم عدم كونه معارضه كما
مختار غير ممكن ان المراجع المعلن الاول لم يثبت له عابا بالدليل
لا المعارض ثم لا يدف المناط من التوجيه فلا بد من بيان ولد ذلك الحال والتوجيه ان
المناط كلامه متعاضدا ونقضه الى كلام المصنف لخصه من غير الغيرة
كما اذا قال حدثنا قال ابو حنيفة ومحمد رضي الله عنهما اخرجنا من المطر فخرجنا
في ام

قوله ليس
الاشياء ثابتة...
الاشياء ثابتة...

1

والاعمال والاصح من
الافعال ما كان من
بابه الامور التي
منها خاذا ودر ملك
لذا لا بد من ان يكون
بجود ذاته العليل بان
ان يكون جميع صفاته
منه الاستعداد
اوليا انتهى ١٣

فقر الى
معه ليس فغلاو لي
انني سموتوا فاني
الحاوي القوي لانا
فان

استعمل البليان قبل الطلب بعد أن كان محالاً على الغرض إذا كان حقيقة المجهول
أو إذا كان مبدأً للفعل ^{تصحیح النقل} أي بيان حقيقة نسبية مما لا يمكن
من كذا شيء لغة أو فعل منبأه من أنه إذا قال قل قال أبو حنيفة رحمه الله عليه
لمنت بشر في الوضوء يقول البسائل النبوة وما الشرط وما الوضوء فبعض ما يكون
نعار يفصحاً ما لم يوافق تصحيح النقل بأن يقال له من ابن نقل أنه قال
أبو حنيفة رحمه الله ذلك فقول لا فلا قد صح في رواية لكن في زماننا
لما سماه الكذب والجحالة والمكابرة لا يكتفي بهذا القول بل لابد من أن يشرط
ما نقله شرعاً على قول تصحيح النقل الخ قول وبالنسبة والدليل أن أبا
يديناً خفياً أو نظراً مجهولاً أي يؤخذ بالتنبيه إن ادعى يدعي خفياً
إذا قال هل الحق حقيقة من مخالف الأشياء ثابتة فيقول القسطنطيني بآي
نقول فيقول لا أنا شاهد المشاهدة فلا فلو تكن ثابتة لما شاهدتها
أو لأنك حقيقة من مخالف فلا فلو تكن ثابتة لما شاهدتها بالتنبيه بل أخذ
بأن يدعى نظراً مجهولاً إذا قال إنك العاقل يقول المحكي بآي دليل نقل
ذلك فيقول لأنه متغير وكل متغير حادث فهو حادث وجه تقييد البليان في خفياً
بأن يجهل لا يخفى فإذا قال العاقل لا دليل ليس صحيحاً معطلاً مع مقدمة
فإنه لو كان البليان في أولها أو نظراً معطوياً لطلبه التنبيه أو الدليل حيث ١٣

[illegible]

۴
 سکتے ہیں اور اقول بیان
 الکیا ہے یہ وہی ہے
 ان کے ہاں سیدھے اور
 سکتے ہیں ان کی یہ وہی
 نور الدین

ما دام في التعريف الا قول والتحريم لا يتوجه عليه المنع كما اذا قال لطلعت النجوم
 واجبة في حل النساء عند ابى حنيفة رحم الله وليست بلوجبة عند ائمتنا
 رحم الله فلا يقال لانه لم يمت انها واجبة لان ذكر القول بطريق الحكاية لا يطرق
 الادعاء ولا يدخل في الحكايات الا اذا نقل سنينا كايخطاء في النقل فحسب
 طلب تصحيح النقل وعرف شيئا ولو بكل نوع في جامع او جامعين ان
 يطلب الطرد والعكس فلا يجوز له حال اذا كان جامعاً جامعاً وانما ذكر في المتن
 بكونه جامعاً وانما علموا صاحب بهما لانه كثير ما يكون جامعاً جامعاً
 السائل فطلب يجوز طلبه لا اتفاق فتسرح اى المتأخر عن بيان المقدمة
 وبيان اجزاء البحث فتسرح بعد ذكر التعريفات وبيان اجزاء البحث في

الاجزاء وهي لغة البحث الاول في بيان طريق البحث ورتبته الطبع
النظام الثاني والادب الثالث والجهد الرابع والمنهج الخامس والبيان السادس
في التقديم والتأخير والترتيب في اللغة جعل كل شيء في مرتبة واحدة لا مطلقا
جعل الاشياء المتعددة بحيث يطلق عليها الاسم الواحد ويكون لبعضها
نسبة الى البعض التقديم والتأخير السراج الترتيب الطبيعي للترتيب الذي
يتفق طبيعة البحث ان يكون عليه وهو فصل القول بالاسم المخصوص
البيان بعد الاستفسار اي بعدما يطلب من تعين اللفظ في شغل

[illegible][illegible]

[illegible]

ملحوظ
الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

مصدق السند اذا منع تحريكه كدليل المتكامل ان يقول لا نسلم ان كل متغير حادث

مستند بان لا يكون ان يكون بعض المتغير فيما او مجردا عن اي عاريا كمال السند

يجب ان يطل السند على السند بعد اثبات التساوي في تعيين كون

السند مساويا لعدم المقدمة المتحققة بان يكون كل هذا السند صدق عدم

للمقدمة المتحققة وبالعكس ليقطع ابطال المنع كما ثبت المتكامل كون قوله

يحتاج ان يكون بعض المتغير فيما مساويا لعدم كون كل متغير حادثا ثم يطل الى

ذلك الجواب ان يجب اثبات المقدمة المتحققة اعلم ان لا يكون المانع مستند بالثبوت

مستند بالسند مساويا وغيره لتعريض ما فيه ان كان مقسما بشئ

والثبوت مستحسن ليس له ان يثبت المناقشة بالثبوت القدر دون التعرض ايضا وهو

للقصود قال المصنف ان السند مساويا معبر عن كون مساويا

بحسب بعض المصنفين لا يجوز ان يكون هذا ثابتا المقدمة المنوعة بتحقيقا او نقديا بل

مركلا مع هذا ان يثبت قوله بعد اثبات التساوي اذ المصنف لا يثبت

ذلك ان يراى ان يكون مما يثبت ان هذا السند المانع ما يثبت المانع ان عاقله اعلم

ان نعم السند وحده هو المانع ان يكون لفظه فظلا للحل الدليل ان كان حله وحده

لان لا يثبت المقدمة المتحققة وانما السند لا يقهر بل ايضا فلا يخص من غيره

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

الشيء المذكور ان مساواة السند
الشيء المذكور ان مساواة السند

[illegible]

في الكلام ان السلف الى ١٢ في قوله لا
 من المصنف في السلف الى ١٢ في قوله لا
 في الكلام ان السلف الى ١٢ في قوله لا
 من المصنف في السلف الى ١٢ في قوله لا
 في الكلام ان السلف الى ١٢ في قوله لا
 من المصنف في السلف الى ١٢ في قوله لا

نقول في دفع ذلك التوجه اذ لم يقصد به اي بدو ذلك للتبني اثبات الدعوى
 لكونها بدعية غير متخلجة الا بآثار لا يقدح ذلك التوجه بثبوت الدعوى
 انما كان يريد ان الدعوى ثبوت كليف تدية الضمان على من يتداول الدعوى او المطلوب
 فان التوجه هناك يقدح في ثبوت الدعوى لكونه صحاحا اليه كان لا ي
 ان يذكر الدليل بل الاستدلال فديننا قس ههنا بانه كما يفوت سبب الاستدلال
 المذكور مما هو مقصود بالاستدلال اعني اثبات الدعوى كذا ذلك يفوت سببها
 ما هو مقصود بالتبني ايضا اعني الزل الخفاء فلا فرق الا ان يقال ان المقصود
 هو ثبوت الدعوى اما الزل الخفاء فقد يحصر بان في نصل للسائل الطالب للثبوت
 ايضا فلا اعتداد بقبوله ولا يخفى ما فيه من الالحاح الثاني من استيثاره على
 بقوله التعريف الحقيقة لا شتم له على دعوى ضمنية وهي ان هذا المذكور
 حكمة الجدل الاول جنس له والثاني فصل له ومنه بان يقال لا منكره حكمة له
 الاول جنس والثاني فصل فيقتض بيان الاختلاف في طرفه يقال ما ذكره
 مانع للنحل فخرج من افراد الجنس وفيه عكس يقال له ليس جامع لخروج
 من افراد الجنس فعارض بغيره اي بسا غير ذكره لكن لا بد ان يكون ذلك
 ما يعرف به الحد الثاني فعارض بين التصلوات فان حدا منها لا يمتنع الاخرين كما

قوله في الدعوى انما يتحقق بالحكم كما ينبغي منه تفريقه وحكمه في التفريقات ليست له في الحكم لانها تفريقات موصلة لا بد من اعتبار الحكم لانها تفريقات بالبحث بها في ان هذا الحكم هو الذي لا يتحقق فيه الشك والنفوذ والوارد في حكمه انما هو الحكم المتحقق لا على قصد الانفصال فانه على ما قيل عليه من ان الدعوى لا على قصد الانفصال فانه على ما قيل بالخصوص في هذه الاشكال انما هو الحكم المتحقق لا على قصد الانفصال فانه على ما قيل في هذه الاشكال انما هو الحكم المتحقق لا على قصد الانفصال فانه على ما قيل

3. 11. 1954

انما هذا العلم من العلوم التي لا يكتسبها الانسان الا بالهدى من الله تعالى
 والهدى من الله تعالى لا ياتي الا بالعلم الذي هو العلم الحق والهدى من الله تعالى
 لا ياتي الا بالعلم الذي هو العلم الحق والهدى من الله تعالى لا ياتي الا بالعلم الذي هو العلم الحق

باقية

من ان النظم المستقر كان مستقرا
علا كان او خاضعا على اى الجمهور
النظم المستقر كان مستقرا
على ان النظم المستقر كان مستقرا
من ان النظم المستقر كان مستقرا
علا كان او خاضعا على اى الجمهور
النظم المستقر كان مستقرا
على ان النظم المستقر كان مستقرا

[illegible]

حذو ولا عياناً نه اذا لم يكن انتهى مسبباً يكون اختراجه في حذو
 وقبل بخلافه ايضا جنى ان يحتملهم قالوا البس للمعلل ان يقول ذلك بل لا
 من اثبات المقدمة المنقولة والتعديل الى دليل اخر فانه لا يثبت الحكم
 كالدليل ولا يتحقق ذلك لا بد من ان لا يطرأ في ان ما ادنا من المزمع هو
 لان المقصود الاصل من اثبات المقدمة ثبوت المطلوب ثبت بدونه
 لا حاجة اليه اليه اشار بقوله قيل يستحسن توقف المانع الى تمام العمل
 الدليل ان العمل بما يتبع المقدمة لتمام العمل فستغنى عن
 المنع قبل بخلافه لان العمل كثيرا ما لا يتم بهما تاتى المقدمة
 فيترك الدليل فيشتغل بدليل اخر فيأمر من طول المناظر والاولى
 لان نظام من حال العمل لا يثبت ون النقص والحاضرة يمين ان
 يتعلق بقوله يستحسن هو الظاهر ويحتمل ان يكون متعلقا بال
 المنع من السابق فاق التوقف فيهما ولعب بالالتفاف اما في النقص فلا
 كلام على الدليل فيما لا يتوهم انما في المعاصرة فلا يما من اكلة الدليل
 بالدليل فقبل تمامه لا يتحقق وقالوا يمين نقض حكمه لا يمين الدليل
 اي من قوله وقيل بخلافه ١٢
 لان المشهور ان النقص لا يعمى الدليل فالحال ان الدليل لم يتوجه الى الوجود والوجود عليه لا يتحقق
 الذي هو بمنزلة الدليل ١٢

[illegible]

الخصم فانهم ياتون عليه من اول الامر لئلا يبين لهم
شئ من عيوبهم فيقولون اوله اوله قال الامام الرضا ع
منهيب القضاة والاكابر من ان ياتوا به من ان ذلك السب
على الشا من روى عن الامام ع في جواب ما قيل
اه قال نعم اقول نعم ان يكون متعلقا بالاختلاف
دون وجوبه انما لا يخفى على السامع المستمع ان الاختلاف
لا يخلو في وجوبه من غير ان يكون متعلقا بالاختلاف
عليه السلام في وجوبه من غير ان يكون متعلقا بالاختلاف
الاختلاف كما يكون بالاتفاق على وجوبه من غير ان يكون
يكون بالاتفاق على وجوبه من غير ان يكون متعلقا بالاختلاف
بالتفريق كما في النكاح والطلاق والعتاق من غير ان يكون
فانه يقع في النكاح والطلاق والعتاق من غير ان يكون
بمعنى كل هذا مستحسن التوفيق من ان لا يتم له
والتفريق والاختلاف مستحسن التوفيق من ان لا يتم له

كيف
 واما ما اعلم من ان
 والامم للدار الاسلام
 في كل ما يتعلق بالحق
 من الدين والسياسة
 والادب والعلوم
 والاعمال
 والادب والعلوم
 والاعمال
 والادب والعلوم
 والاعمال

من لا يثبت في الكليات حيث قال في بيان كل متغير غير ثابت
 من الكليات حيث قال في بيان كل متغير غير ثابت
 من الكليات حيث قال في بيان كل متغير غير ثابت
 من الكليات حيث قال في بيان كل متغير غير ثابت

ثابتة على ذلك التقدير على تقدير عدم بقاءها أيضا إذا قال العقل
 في اثباتها لا يمكن لثابتة أنها متغيرة وكل متغير لا يخلو عن
 الحادث وكل ما هو كذلك فهو حادث ما كان لها متغير فظا وأما كون
 كل متغير حادثا للحادث فلا لأن المتغير إنما هو انتقال الشيء من حالة إلى
 حالة أخرى وتلك الأخيرة عادة لا ينفصل عنها فيه بعد ما لم تكن
 موجبة شئ تلك الأخيرة فأنه بذلك الشيء المتغير لا متنازع قبال الصفة
 بكون موصوفها فيكون ذلك الشيء المتغير محلا للحادث فإن الشيء عند
 تغيره أنتال يكون محلا للحادث لا يمكن هو محله أما أن كل ما لا يخلو عن
 الحادث وهو حادث فلا لا يمكن لثابتة لا تخلو عن الجح والسكون
 وما حادثان بيان عدم الخلو أن لا يمكن لثابتة لا تخلو عن الجح في حيزها
 من حيث كونها في ذلك الحيز لأن مسبوبة بكون آخر فيه هي
 ساكنة وإن لم تكن مسبوبة بكون آخر فيه بل يكون في حيزها متحركة بقول
 المانع لا يخلو ذلك لا يخلو أن يكون مسبوبة بكون آخر لا يخلو في
 الحيز فتكون خالية عن الحركة والسكون كليهما فليحل أن يوجد ويقول
 أن يكون مسبوبة بكون آخر لا يخلو أن يكون مسبوبة بكون آخر لا يخلو

من لا يثبت في الكليات حيث قال في بيان كل متغير غير ثابت
 من الكليات حيث قال في بيان كل متغير غير ثابت
 من الكليات حيث قال في بيان كل متغير غير ثابت
 من الكليات حيث قال في بيان كل متغير غير ثابت



من لا يثبت في الكليات حيث قال في بيان كل متغير غير ثابت
 من الكليات حيث قال في بيان كل متغير غير ثابت
 من الكليات حيث قال في بيان كل متغير غير ثابت
 من الكليات حيث قال في بيان كل متغير غير ثابت

من لا يثبت في الكليات حيث قال في بيان كل متغير غير ثابت
 من الكليات حيث قال في بيان كل متغير غير ثابت
 من الكليات حيث قال في بيان كل متغير غير ثابت
 من الكليات حيث قال في بيان كل متغير غير ثابت

وهو كونه ^{فرضا} اخص من عدم كونه الانسان لتحقيق عدم كونه انسانا مع عدم كونه ^{فرضا} ايضا مثل ان يكون حارا مثلا من غير عكس وهو يتحقق ^{السند} مع انتفاء المنع بالمعنى المذكور ومع العكس ^{الاعمال} اعم مطلقا ومن جهة اما الاول فنشأن ان يقول المعلق في دليله هذا الشأن قبيح لان ذلك لا يجوز ان يكون غير حاك بالفعل ^{السند} هو عدم الضحك بالفعل اعم من عدم كونه انسانا ^{طابقا ١٢} لانه كل اوجد عدم الانسانية يوجد عدم الضحك بالفعل من غير عكس ^{فرض} واما الثاني فكما اذا قال المعلق في دليله هذا الشأن يقول السائل ^{فان بعض الانسان ليس بشاكن بالفعل ١٢} لا نؤخذ لك ^{فرض} لا يجوز ان يكون ابيض ^{فرض} السند وهو كونه ابيض اعم من عدم كونه انسانا لانه يؤخذ منه ابيض ^{فرض} كونه انسانا اعم من عدم كونه انسانا ^{الذي هو يقضي المقيدة المنع ١٢} وكذلك عدم كونه انسانا اعم من عدم كونه انسانا ^{الذي هو يقضي المقيدة المنع ١٢} ولا يخفى عليك ان بطلان السند ^{الاعمال} اعم مطلقا ^{فرض} ان ثبت كونه انسانا وليس السند ^{الاعمال} اعم ^{فرض} بطلان الحقيقة لانه لا يفي المنع في الحقيقة وان كان ^{فرض} تحقيقا ^{فرض} المعنى العموم وعدم كونه ^{فرضا} سندا في الحقيقة لا يفي ^{فرض} فوالا فمبايئون ^{فرض} الاصول ^{فرض} الخاصة فابطاله ^{فرض} لانه بطلان ^{فرض} الاستدلال ^{فرض} بطلان ^{فرض} كذا عرفت

[illegible]

مستقر و انکار نمی آید که کور و زلفه از این
صدر الجبش ۲۲ نورالدین است

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

لا يكون
 مختلف في الجهات الاول
 محسب الحد الاوسط ان يكون
 لا هو انظار كل واحد على قولنا ان
 لا يكون شارب اول ان لا يكون
 بعينه قلت لا يمكن ان يكون
 قائما قائما بعينه متحقق
 لا اللفظ هو اللفظ فلان اللفظ
 نظائر داني اللفظ في غيره
 متحقق اللفظ انما يكون بعينه
 اجملا لا بوسط كقولنا لا يكون
 الاختلاف لا باعتبار موقع
 قد يكون مخالفة في غير
 بعينه اللفظ لا بغيره وقد
 قول المتبادر

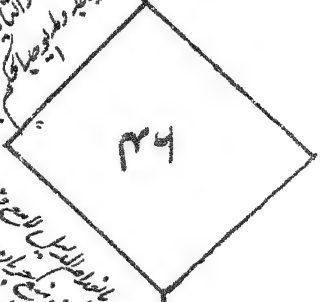
[illegible][illegible]

على ان يكون له دليل اذا كان نظريا غير معلوم للسبل فيطرح عليه اقل
 انما يتحقق انما يكون له دليل اذا كان نظريا غير معلوم للسبل فيطرح عليه اقل
 انما يتحقق انما يكون له دليل اذا كان نظريا غير معلوم للسبل فيطرح عليه اقل
 انما يتحقق انما يكون له دليل اذا كان نظريا غير معلوم للسبل فيطرح عليه اقل

الدليل الى دليل اذا كان نظريا غير معلوم للسبل فيطرح عليه اقل

ايجان يلجأ الى اقل وفيه يفتي انه في صرح التفسير وحكيه
 نقضاً وذلك لان معنى الطرح هو التلازم في الثبوت بمعنى كل ما
 صدق عليه المحذور صدق عليه المحذور ومعنى العكس لتلازم في
 الانتفاء بمعنى انما يكون له دليل اذا كان نظريا غير معلوم للسبل فيطرح عليه اقل
 فاذا لم يكن العكس يف ما تعاقده انتقضت الكلية الاولى
 واذا لم يكن جامعا انتقضت الثانية فلم يثبت بالنتيجة بالنقض لا جملتها
 حيث يقال هذا التعريف ليس صحيحا مستلزم منه دعوى فخرج من
 افراد غير المحذور ودفعه اخرون بغيره من افراد عنه فيطلق عليه
 لفظ النقص بطريق الاستعانة بالصحة ودفع الشاهد قد يكون
 بمنع جريان الدليل في صورة اخرى السائل جوازها او بمنع
 التعلق به فتختلف الحكم عن الدليل او يكون باظهار ان التعلق
 في تلك الصورة لا يمنع او بمنع استلزامه بان يقال لا يلزم
 الحال او بمنع الاستحالة بان يقال ما يلزم ليس محال يقال
 المناسب ان يؤخر اظهار عن المنع على

على ان يكون له دليل اذا كان نظريا غير معلوم للسبل فيطرح عليه اقل
 انما يتحقق انما يكون له دليل اذا كان نظريا غير معلوم للسبل فيطرح عليه اقل
 انما يتحقق انما يكون له دليل اذا كان نظريا غير معلوم للسبل فيطرح عليه اقل
 انما يتحقق انما يكون له دليل اذا كان نظريا غير معلوم للسبل فيطرح عليه اقل



على ان يكون له دليل اذا كان نظريا غير معلوم للسبل فيطرح عليه اقل
 انما يتحقق انما يكون له دليل اذا كان نظريا غير معلوم للسبل فيطرح عليه اقل
 انما يتحقق انما يكون له دليل اذا كان نظريا غير معلوم للسبل فيطرح عليه اقل
 انما يتحقق انما يكون له دليل اذا كان نظريا غير معلوم للسبل فيطرح عليه اقل

[illegible]

قوله فيرد عليه

تقريره ان النفس اذا لم يرد على ما هو عليه او
منه ان النفس اذا لم يرد على ما هو عليه او
منه ان النفس اذا لم يرد على ما هو عليه او
منه ان النفس اذا لم يرد على ما هو عليه او

ان يقول المدعى حقيقة الانسان موجب لان شئ وحقائق الاشياء
موجب لا يثبت عليه انه على تقدير وجوب حقيقة من الحقائق يلزم
وهو لو كانت موجبة فاما ان يكون وجوبها موجبا او لا فكان
التأني فكيف يوجب بدون الوجوب وان كان الاول يستلزم في وجوب ذلك
الوجوب وهكذا فاما ان يذهب الى وجوب لا وجوب له او يستلزم كلاهما
صلا ان نذهب بان لا نذهب لان المحال انما يكون ان لو كان حقيقة الوجوب
وجوبية لكان ذلك لو سلم فوجوبه حينئذ ومثال الخا من ان نقول
ان فعل زيد وعمر خلق الله تعالى لانه فعل عبده وافعال لعباده
بخلق تعالى فيقود عليه التقص من قبل المعتزلي بالربان يقول
الربنا فعل من فعال العباد وليس بخلق تعالى لانه قبيح وخلق القبيح
قبيح واتصافه تعالى به محال ونذهب منه من كون خلق الربا قبيحا
ومحالا واما القبيح والمحال فعلة لا خلقه وبينهما ما يكون لا يخفى
البحث السابغ في الله الى اعم من ان يكون قبل اقامة المبدع
الذي ليس او بعده ما من غير الدليل عليه ان يقول السائل هذا الله
ليس يصح من غير ان يقدم على عدم صحت ادعاء مكان لا شئ

فان في حقيقة ان النفس اذا لم يرد على ما هو عليه او
منه ان النفس اذا لم يرد على ما هو عليه او
منه ان النفس اذا لم يرد على ما هو عليه او
منه ان النفس اذا لم يرد على ما هو عليه او

٢٦

ان انفعال العباد كالحقيقة
وهو انفعال فلو انشأ ان يقال
ان انفعال من انفعال العباد فلو انشأ ان يقال
ان انفعال من انفعال العباد فلو انشأ ان يقال
ان انفعال من انفعال العباد فلو انشأ ان يقال

الوجود والشيء موجودا في نفس
الوجود والشيء موجودا في نفس
الوجود والشيء موجودا في نفس
الوجود والشيء موجودا في نفس

مولوی حسین علی
فیاضی

سليمه
مولى محمد عبدالحق

[illegible]

[illegible]

تحيه يفيض

محمد عبدالحی سلیم
 و میریت الی اہلکار من
 یکن ان یقال ان ہند
 اوس الصفت العت
 باقہ عن قول
 علیہ بودہ ہند ۱۲
 علی عدمہ قیاس
 ثمان النور

[illegible]

الدليل بتفسير المقدمة المأخوذة في حدة المنع، بآتيوقف عليه صحة الدليل ^{أو}
 كاجزئية ولا كما سبق ونفسد بها بقول ما لا يمكن صحة الدليل بجماعته ونحو
 فذلك المنع داخل في المنع فلا تقر ^{أو} ذكره لم يوجد بحث مسموح ^{في} المسائل
 إلا وأن يكون داخل في واحد من الثلاثة وأما الغصب إذا كان بطرقت
 البحث كما إذا قصدت المسائل بنصف المقدمة المعينة ولم يتعوض بمنعها
 أصلاً فهو غير مسموح أيضاً المحققين فلا يرد به النقض أيضاً ^{بمعنى}
 من بيان الأبحاث التسعة ^أ أن يبين الغاية فقال خاتمة قد علمت
 أن المناظرة كلها سواء كانت بطريق طلب ^{بمعنى} أو بطلان الدليل أو المنع
 أو النقض أو المعارضة تتعلق بالأحكام الخبرية صريحة كانت تلك
 الأحكام كافي له حاوي أو ضمنية كافي للتعريف ^{بمعنى} ما لم يعتبر التعريف
 حكماً ضمنياً على المحذور ويكون ذلك التعريف تعريفاً لا يتصور المناظرة
 فيه مما يقال يتصور المناظرة في التعريف ^{بمعنى} بالأحكام حكماً ضمنياً ^{بمعنى}
 على طريق اعتبارية وكذا يصح طلب ^{بمعنى} النقل في الكلام الإنشائي كما
 قال أحدنا قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم كن في الدنيا كأنك غريب
 سبيل في الفرد ^ع كما إذا نقل تعريف ^ع شيء بفرد لو تم أشركه إلى عدم فماده

[illegible]

او اسكيتية وكان السريفي ان الحكماء آه الاية
 انما يكون انظار الصواب الذي هو عبارة
 الحكم لا الواقع فمن طابته انما هو عبارة
 الاخر ١٢ او باقية على حاله
 يكون ذلك انما هو عبارة
 اذ انما ان السريفي آه اقول في بحث
 على الحكماء ان السريفي آه اقول في بحث
 فانه اذا اعتبر في الحكم بالمتصور في جامع
 مثلا انما اعتبر في الحكم بالمتصور في جامع
 بحكمين من السريفي آه اقول في بحث
 باقية على ذلك انما هو عبارة
 آه فانه يمكن ان يكون في الحكم بالمتصور في جامع
 بالاصدق على ما هو في الحكم بالمتصور في جامع
 اعتد ذلك الحكم بالمتصور في جامع
 في القاموس من الحكم بالمتصور في جامع
 الثالث فله على الحكم بالمتصور في جامع

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ما قسمي من
الفاخر والشريفة
لمست على بيل شيخ
مير خان شيخ
عبد الحكيم
لا اله الا الله

۱۰۰

السلامة والصحة

[illegible]

خاتمة بسم الله الرحمن الرحيم الطبعة

الحمد لله الذي ينفذ احكامه بالنقض من انقض وحيث عار السالكين بلا دخل معارض الصلوة والسلام على من تقم الحجاب والدين الكبارين
الدين المتين على آله واصحابه الذين هم دلائل الحق واليقين وبعد فلما كان من كتب المناظرة شرح الشريعة المشتمل بالرشدية
للإمام الاجل العالم الاجل في دهره الوحيد مولانا الشيخ عبد الرشيد اذله السجانه في داره الفريضة خصر الفطار البسما معني وقد تلا
الايدى القبول طاربه في الاطار قبول القبول وطبعت مرة بعد مرة بالحوشي المختلفة لكن قد اقيمت وقايتها على عالمها وبها شفقت
السر با فريضة بالحوشي من تلي الفواشي من هموس فكذلك العلوم بدرها والعلوم براس العلماء العظام مصباح الفضل والكرام المحمدي دهره
والحموي في عصره محقق العلوم العقلية مدقق الفنون العقلية صاحب التصانيف الرقيقة والآليف المفيدة اوستاذي ومولانا
الحاج الحاج المولوي الجليل محمد عبد الحمي صانه السجانه عن شرور الغي القوي فذل صاحب عوليماته الآتية وتل طبع بوق الوصول
الى ذخائر كنوز الخفية فتوجه الى طبعه الفاضل الاحسان محمد علي خشتخان بامر المولوي خادوم حسين الفطيم آبادي سلمه الله
ذو الايدى وقد بالغ في التصحيح والطبع الفاضل المولوي محمد معشوق علي الكسندوي سلمه الله العلي فجا محمد السديع
لم يروق النظائر ويحلو البصائر وكان في ذلك في سنة ثمان وثمانين بعد الف والمانين من هجرة سيد القليلين وانا الضعيف
الرجاء الى حمته البليغ المصنف محمد علي الفاضل المولوي خادوم حسين الفطيم آبادي افاض السجانه على مجال العلوم والعرفان
ابن الحاج السيد الطاف كريم اذله السجانه في جنات النعيم فقط

استحار

ماهر العلوم معقول ونقول واقفان غوامض فروع ومول كثره هوك اندونون تامل الى عنايت غيبى من شرح شريعة
معروف جريد رشيد به بناب فيض آداب العلوم العقلية والنقلية سراج الفنون الحكيمه والنظريه مولانا الحاج الحاج المولوي الجليل
محمد عبد الحمي دام الله فضله على عالمي هائلين ارسنوشني بحاشي معتبره جديده وفوائد كثيرة محلي ومنزلة فرمايا واسطة غشا
عليه كمولوي خادوم حسين صاحب عظيم آبادي صانه السجانه عن شرور الاعاوي في بالحق رساله ديكر مصنفه مولانا محمد موسى
بهره نختار شرح رساله عضد به طبع علوي من فاول جيل كثره شايخ فرمايا من اس حاشي جدي تصنيف محمد علي الفاضل المولوي خادوم حسين
بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم صاحبان طالع نديك دور كيه بيجو كيه بدون اجازت محددين كوي صاحب صليح كانه قراوين نه عوض نفع كيه
نقصان حاصل هوگا بلکہ جس قدر طلبین کتاب کی مطلوب ہوں بذریعہ خط پرید
مقام کہنو کثرہ محمد علیخان مطبع علوی میں ہیں محمد علی خشتخان
مالک مطبع کے قیمت بھیج کر طلب فرمایوں بذریعہ خط
انشاء اللہ تعالیٰ فوراً ترسیل ہوگی فقط



نمبر	کتاب	نمبر	کتاب	نمبر	کتاب
۱	مجلد اول	۱۱	مجلد اول	۲۱	مجلد اول
۲	مجلد اول	۱۲	مجلد اول	۲۲	مجلد اول
۳	مجلد اول	۱۳	مجلد اول	۲۳	مجلد اول
۴	مجلد اول	۱۴	مجلد اول	۲۴	مجلد اول
۵	مجلد اول	۱۵	مجلد اول	۲۵	مجلد اول
۶	مجلد اول	۱۶	مجلد اول	۲۶	مجلد اول
۷	مجلد اول	۱۷	مجلد اول	۲۷	مجلد اول
۸	مجلد اول	۱۸	مجلد اول	۲۸	مجلد اول
۹	مجلد اول	۱۹	مجلد اول	۲۹	مجلد اول
۱۰	مجلد اول	۲۰	مجلد اول	۳۰	مجلد اول
۱۱	مجلد اول	۲۱	مجلد اول	۳۱	مجلد اول
۱۲	مجلد اول	۲۲	مجلد اول	۳۲	مجلد اول
۱۳	مجلد اول	۲۳	مجلد اول	۳۳	مجلد اول
۱۴	مجلد اول	۲۴	مجلد اول	۳۴	مجلد اول
۱۵	مجلد اول	۲۵	مجلد اول	۳۵	مجلد اول
۱۶	مجلد اول	۲۶	مجلد اول	۳۶	مجلد اول
۱۷	مجلد اول	۲۷	مجلد اول	۳۷	مجلد اول
۱۸	مجلد اول	۲۸	مجلد اول	۳۸	مجلد اول
۱۹	مجلد اول	۲۹	مجلد اول	۳۹	مجلد اول
۲۰	مجلد اول	۳۰	مجلد اول	۴۰	مجلد اول

